

PREMIER NUMERO
DE LA REVUE
AFRICAINNE DES
LETTRES, DES
SCIENCES



KURUKAN FUGA
VOL : 1-N°1 MARS
2022

KURUKAN FUGA

La Revue Africaine des Lettres, des Sciences Humaines et Sociales



ISSN : 1987-1465

Website : <http://revue-kurukanfuga.net>

E-mail : revuekurukanfuga2021@gmail.com

VOL : 1-N°1 MARS 2022



Bamako, Mars 2022

KURUKAN FUGA

La Revue Africaine des Lettres, des Sciences Humaines et Sociales

ISSN : 1987-1465

E-mail : revuekurukanfuga2021@gmail.com

Website : <http://revue-kurukanfuga.net>

Directeur de Publication

MINKAILOU Mohamed, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)

Rédacteur en Chef

COULIBALY Aboubacar Sidiki, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*) -Tel : 78760148-E-mail : aboubacarscouly@hotmail.com

Rédacteur en Chef Adjoint

- SANGHO Ousmane, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)

Montage et Mise en Ligne

- BAMADIO Boureima, **Maitre-Assistant** (*Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali*)

Comité de Rédaction et de Lecture

- SILUE Lèfara, **Maitre de Conférences**, (Félix Houphouët-Boigny Université, Côte d'Ivoire)
- KEITA Fatoumata, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- KONE N'Bégué, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- DIA Mamadou, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- DICKO Bréma Ely, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- TANDJIGORA Fodié, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- TOURE Boureima, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- CAMARA Ichaka, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- OUOLOGUEM Belco, **Maitre de Conférences** (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)

- *MAIGA Abida Aboubacrine, Maitre-Assistant (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *DIALLO Issa, Maitre-Assistant (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *KONE André, Maitre de Conférences (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *DIARRA Modibo, Maitre de Conférences (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *MAIGA Aboubacar, Maitre de Conférences (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *DEMBELE Afou, Maitre de Conférences (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *Prof. BARAZI Ismaila Zangou (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali)*
- *Prof. N'GUESSAN Kouadio Germain (Université Félix Houphouët Boigny)*
- *Prof. GUEYE Mamadou (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako)*
- *Prof. TRAORE Samba (Université Gaston Berger de Saint Louis)*
- *Prof. DEMBELE Mamadou Lamine (Université des Sciences politiques et juridiques de Bamako, Mali)*
- *Prof. CAMARA Bakary, (Université des Sciences politiques et juridiques de Bamako, Mali)*
- *SAMAKE Hamed, Maitre-Assistant (Université des Sciences politiques et juridiques de Bamako, Mali)*
- *BALLO Abdou, Maitre de Conférences (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *FANE Siaka, Maitre de Conférences (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *BALLO Siaka, Maitre de Conférences (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *DIAWARA Hamidou, Maitre de Conférences (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *TRAORE Hamadoun, Maitre-de Conférences (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *BORE El Hadji Ousmane Maitre-Assistant (Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali)*
- *KEITA Issa Makan, Maitre-de Conférences (Université des Sciences politiques et juridiques de Bamako, Mali)*
- *KODIO Aldiouma, Maitre-Assistant (Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako)*

- Dr SAMAKE Adama (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- Dr ANATE Germaine Kouméalo, CEROCE, Lomé, Togo
- Dr Fernand NOUWLIGBETO, Université d'Abomey-Calavi, Bénin
- Dr GBAGUIDI Célestin, Université d'Abomey-Calavi, Bénin
- Dr NONOA Koku Gnatola, Université du Luxembourg
- Dr SORO, Ngolo Aboudou, Université Alassane Ouattara, Bouaké
- Dr Yacine Badian Kouyaté, Stanford University, USA
- Dr TAMARI Tal, IMAF Instituts des Mondes Africains.

Comité Scientifique

- Prof. AZASU Kwakuvi (*University of Education Winneba, Ghana*)
- Prof. SAMAKE Macki, (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- Prof. DIALLO Samba (*Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali*)
- Prof. TRAORE Idrissa Soïba, (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako, Mali*)
- Prof. J.Y.Sekyi Baidoo (*University of Education Winneba, Ghana*)
- Prof. Mawutor Avoke (*University of Education Winneba, Ghana*)
- Prof. COULIBALY Adama (*Université Félix Houphouët Boigny, RCI*)
- Prof. COULIBALY Daouda (*Université Alassane Ouattara, RCI*)
- Prof. LOUMMOU Khadija (*Université Sidi Mohamed Ben Abdallah de Fès, Maroc.*)
- Prof. LOUMMOU Naima (*Université Sidi Mohamed Ben Abdallah de Fès, Maroc.*)
- Prof. SISSOKO Moussa (*Ecole Normale supérieure de Bamako, Mali*)
- Prof. CAMARA Brahim (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- Prof. KAMARA Oumar (*Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako*)
- Prof. DIENG Gorgui (*Université Cheikh Anta Diop de Dakar, Sénégal*)
- Prof. AROUBOUNA Abdoukadi Idrissa (*Institut Cheick Zayed de Bamako*)
- Prof. John F. Wiredu, *University of Ghana, Legon-Accra (Ghana)*
- Prof. Akwasi Asabere-Ameyaw, *Methodist University College Ghana, Accra*
- Prof. Cosmas W.K.Mereku, *University of Education, Winneba*
- Prof. MEITE Méké, *Université Félix Houphouët Boigny*
- Prof. KOLAWOLE Raheem, *University of Education, Winneba*
- Prof. KONE Issiaka, *Université Jean Lorougnon Guédé de Daloa*
- Prof. ESSIZEWA Essowè Komlan, *Université de Lomé, Togo*

- Prof. OKRI Pascal Tossou, Université d’Abomey-Calavi, Bénin
- Prof. LEBDAI Benaouda, Le Mans Université, France
- Prof. Mahamadou SIDIBE, Université des Lettres et des Sciences Humaines de Bamako
- Prof.KAMATE André Banhouman, Université Félix Houphouet Boigny, Abidjan
- Prof.TRAORE Amadou, Université de Segou-Mali
- Prof.BALLO Siaka, (*Université des Sciences Sociales et de Gestion de Bamako, Mali*)

TABLE OF CONTENTS

Anassa TRAORE, Issa DIALLO, Amadou B DIARRA, PERCEPTION DU DON DE SANG CHEZ LES POPULATIONS DE BAMAKO	8-23
Abraham GBOGBOU, L'ECRITURE DE L'HYBRIDITE OU LE PLURALISME LINGUISTIQUE DANS <i>LA CARTE D'IDENTITE</i> DE JEAN-MARIE ADIAFFI	24-34
NGODI Etanislàs, CRISES DES PARTIS POLITIQUES ET RECOMPOSITIONS DE L'ESPACE POLITIQUE CONGOLAIS	35-56
KODJOVI Kangnivi, ADI Tchilabalo, THE POWER OF EXPECTANCY IN EFE PAUL AZINO'S <i>FOR BROKEN MEN WHO CROSS OFTEN</i>	57-70
Fayama Tionyelé, Soulama Kanya, PRATIQUE INITIATIQUE DU "DOGO" EN PAYS GOUIN AU BURKINA FASO : UN FAIT ANTHROPOLOGIQUE EN MUTATION	71-85
Adama Samaké THE KURUKAN FUGA CHARTER AND THE STATUS OF WOMEN IN THE FORMER MANDINGO SOCIETY: A POSTCOLONIAL PERSPECTIVE TO IMPROVE WOMEN'S CONDITIONS TODAY	86-102
Souleymane TUO, SIMULATING REALITY: MASS MEDIA'S CONSTRUCTION OF SIMULACRA IN BEN OKRI'S <i>IN ARCADIA</i> (2002)	103-120
Zakaria Coulibaly, REALISTIC PRESENTATION OF AFRICAN SOCIETY AND THE INSTITUTION OF SLAVERY IN <i>THE INTERESTING NARRATIVE BY OLAUDAH EQUIANO</i>	121-133
Mohamed MINKAÏLOU, Ibrahim MAÏGA, THE USE OF BAMANANKAN AMONG MALIAN PUBLIC OFFICE WORKERS, A SOCIOLINGUISTIC ANALYSIS OF LANGUAGE ATTITUDES	134-147
Kokou APEGNON, LE "ROYAUME" DE LONFO OU LA GENESE DU POUVOIR POLITIQUE EN PAYS AKEBOU	148-161
KOUAKOU Yao Marcel, ASSOANGA Kouakou Laurent, L'EVICION D'HENRI KONAN BÉDIÉ : REGARD CROISÉ ENTRE LA PRESSE IVOIRIENNE ET ÉTRANGÈRE	162-175
DOUKOURE Madja Odile, LITTERATURE COMPAREE ET IMPERIALISME : QUEL RAPPORT ?	176-190
Ibrahima FAYE, RESILIENCE ET CONCILIATION DANS LA POESIE DE M'BAÏE DIAKHATE	191-204
KOUADIO Adjoua Philomène, L'ETHOS ET LE PATHOS DANS <i>EXPRESSIONS DE COMBAT</i> DE LAZARE KOFFI KOFFI : UNE ARGUMENTATION MILITANTE OU INDEPENDANTISTE	205-216
Konin Sévérin, Nougou M'domou Eric, L'IMPERIALISME ARABE ET LA QUESTION IDENTITAIRE BERBERE AU MAGHREB DANS LES SOURCES NARRATIVES ARABO-MUSULMANES (720-745)	217-230

Belco TOGO, LA PROBLEMATIQUE DE LA LUTTE CONTRE L'ENRICHISSEMENT ILLICITE AU MALI DE 2014 A NOS JOURS : FORCES ET FAIBLESSES.....	231-256
Sory DOUMBIA, REVISITING THE STRUGGLE OF AFRICAN AMERICANS FOR THEIR ECONOMIC FREEDOM AFTER SLAVERY	257-270
Aminata KASSAMBARA, Lèfara SILUE, SYMBOLS AND MEANINGS IN BESSIE HEAD'S <i>WHEN RAIN CLOUDS GATHER</i>	271-284
HIEN Sourbar Justin Wenceslas THE RESEARCH INSTITUTE FOR OILS AND OILSEEDS (IRHO): A MECHANISM FOR THE EXPLOITATION OF OILSEEDS IN UPPER VOLTA	285-301
YA Komenan Raphael, COULIBALY Souleymane, LA MISNUSMA FACE A L'HOSTILITE DES POPULATIONS DE GAO : ENJEUX ET PERSPECTIVES.....	302-316
DIERMA Ousséni, CONTRIBUTION DU PERSONNALISME D'EMMANUEL MOUNIER A L'ESSOR DU CHRISTIANISME EN AFRIQUE A L'ERE DE LA MONDIALISATION	317-329
Ibrahima TRAORE, Youssoufou Omorou MAIGA, Abdramane KONE, CRISE SECURITAIRE ET DEPERDITION SCOLAIRE DES FILLES DANS LE CERCLE D'ANSONGO (MALI).....	330-343
Arnaud Romaric Tenkieu Tenkieu, EL CONCEPTO DE CONJUNCIÓN Y CONJUNCIÓN DE SUBORDINACIÓN ADVERBIAL EN LA GRAMÁTICA ESPAÑOLA DESDE LA PERSPECTIVA FUNCIONALISTA.....	344-353
Issiaka DIARRA, DECOLONIZING THE POSTCOLONIAL AFRICAN EDUCATION SYSTEMS AND POLITICAL LEADERSHIP BASED ON THE KURUKAN FUGA CHARTER'S ARTICLES	354-366
ISSA COULIBALY, EXPLORING WEATHER IDIOMS IN BAMANANKAN	367-380
El Hadji Ousmane BORE LA PUISSANCE PATERNELLE : LEVIER DE REGULATION SOCIALE ET DU SENTIMENT NATIONAL DANS L'EMPIRE DU MANDEN.....	381-397
Karim KOMA ANALYSE DU TENDANCIEUX DANS LE DISCOURS MEDIATIQUE : CAS SPECIFIQUE DES « TITRE-CHAPEAUX » DES JOURNAUX RADIOPHONIQUES DE - RFI/BBC -(RADIO FRANCE INTERNATIONALE/BRITISH BROADCASTING CORPORATION).....	398-415
Ali TIMBINE, DOGON RITUALS AS A CONGRUOUS CONFLICT RESOLUTION AND PREVENTION MECHANISM	416-432

CONTRIBUTION DU PERSONNALISME D'EMMANUEL MOUNIER A L'ESSOR DU CHRISTIANISME EN AFRIQUE A L'ERE DE LA MONDIALISATION

¹DIERMA Ousséni

¹Institution d'attache : Laboratoire de philosophie (LAPHI) de l'Université Joseph Ki-Zerbo, Ouagadougou Burkina Faso, email : djermaousseni745@gmail.com

Résumé

Par le truchement du personnalisme, nous nous permettons de lever un regard critique sur le christianisme en général et particulièrement sur celui africain. Le constat est réel que le christianisme est à cette époque moderne, victime d'influences socio-politiques, économiques... qui sont de nature à désorienter le chrétien des prescriptions divines. Le pouvoir de l'argent a aujourd'hui, joué sur les décisions dans le milieu religieux, de même que l'avènement de la science et de la technique, a désormais réussi à orienter le chrétien vers le confort matériel. Les tares du christianisme se trouvent également liées aux facteurs internes au christianisme, car il est courant de rencontrer de faux leaders religieux. Le personnalisme se présente comme une méthode de réflexion capable de venir à la rescousse du chrétien des temps nouveaux. Par l'éducation à l'émancipation de celui-ci, le personnalisme vise à former un chrétien responsable, capable de se frayer toujours et à l'aide de la raison un chemin assumé au milieu de toutes ces réalités en vue de transfigurer notre monde comme cela est attendu par le Dieu céleste.

Mot clés : christianisme – réalité – personnalisme - éducation – émancipation.

Abstract

Through personalism, we allow ourselves to take a critical look at Christianity in general and particularly at the African one. The observation is real that Christianity is in this modern era, victim of socio-political, economic influences... which are likely to disorient the Christian from divine prescriptions. The power of money has today played on decisions in the religious environment, as well as the advent of science and technology, has now succeeded in directing the Christian towards material comfort. The defects of Christianity are also linked to factors internal to Christianity, because it is common to encounter false religious leaders. Personalism presents itself as a method of reflection able of coming to the rescue of the Christian of the new times. Through education for the emancipation of the latter, personalism aims to form a responsible Christian, capable of clearing his way always and with the help of reason a path assumed in the midst of all these realities with a view to transfiguring our world. as expected by the heavenly God.

Keywords: Christianity – reality – personalism - education – emancipation.

Introduction

L'Afrique est un continent qui semble victime de son passé fait de deux événements majeurs : l'esclavage et la colonisation. A cela vient s'ajouter la mondialisation qui se caractérise fondamentalement par ses manifestations dans bien de domaines tels, le domaine socio-politique, économique, scientifique, technique, culturel, religieux...Mais seulement, à en croire Joseph Ki-Zerbo (2013, pp. 183-184), « l'espoir est permis de ressusciter les cultures africaines quel que soit leur degré de domination. Une culture ne meurt pas définitivement. Les traces restent à partir desquelles, il est possible de les refaire. » Au regard donc des manifestations de la mondialisation dans le domaine religieux, nous avons choisi de réfléchir sur la contribution du personalisme d'Emmanuel Mounier à l'essor du christianisme en Afrique à l'ère de mondialisation. Pour ce faire, nous sommes conduits à nous demander : comment se présente le personalisme de Mounier ? Quel sort est-il réservé au christianisme face aux valeurs que manifeste ce phénomène de développement généralisé ? En quoi le personalisme vient en perspective pour

restaurer la valeur du christianisme sous influence de la modernité ? Tout ne revient-il pas à l'Africain lui-même, suivant les principes personalistes, de faire preuve de responsabilité en vue de prendre intelligemment en charge son destin, pour garantir un chemin inédit au développement de son continent ? Conformément à la démarche en trois parties adoptées pour résoudre cette problématique, nous allons en premier lieu, présenter la philosophie personaliste ; ensuite examiner l'influence des valeurs modernes sur le christianisme et enfin, analyser comment le personalisme pourrait-il contribuer à restaurer la valeur perdue du christianisme.

1. Présentation du personalisme d'Emmanuel Mounier

Emmanuel Mounier, philosophe contemporain français, « est né le 1^{er} mai 1905 à Grenoble dans une famille paysanne, chrétienne et mort le 22 mars 1950 à Châtenay Malabry, près de Paris d'une crise cardiaque. » E. Mounier (2007, p. 5) « Le personalisme n'est pas Mounier, il est né de la crise financière qui s'ouvrit en 1929 avec

les Krachs de Wall Street, il est le discours des non-conformistes, une génération d'intellectuels qui ont visé le renouvellement de la pensée politique française.» E. Mounier (1962, p. 183) Le personalisme est apparu en France dans le contexte d'une critique radicale du monde moderne et qui s'est généralisée en Europe entre 1930 et 1942. Il s'est exprimé par la création de la revue *Esprit* en 1932 chez Mounier. Mounier a fait rupture avec le personalisme de l'Ordre Nouveau des non-conformistes pour élaborer la doctrine d'un « *personalisme communautaire* »¹ qui a visé avec Mounier à défendre la personne et non pas seulement à traiter d'elle. Pour preuve, « il se définit selon E. Mounier (1961, p. 483), comme toute doctrine philosophique, toute civilisation affirmant le primat de la personne humaine sur les nécessités matérielles et sur les appareils collectifs qui soutiennent son développement. » Le personalisme est une forme particulière de penser qui s'oppose à la manière traditionnelle de penser, de concevoir d'abord le concept avant toute action pratique de mise en œuvre. Le personalisme se veut une méthode fondée sur la réalité qu'il convient de recréer en relation avec les autres, c'est-à-dire en tenant compte des apports des autres personnes qui constituent la communauté. La valeur

¹ Cette pensée insiste sur l'engagement de la personne, sur le choix des valeurs et sur l'enjeu

trouvée doit aussi correspondre à une réalité transcendante.

1.1. La recréation de la réalité chez Mounier

D'une manière engagée, la raison pénètre la réalité qu'elle réinvente sous la forme de théorie fondée toujours sur une réalité concrète qui pourrait relever du domaine social, psychologique, naturel, religieux...

« L'acceptation du réel est la première démarche de toute vie créatrice. Qui la refuse déraisonne et son action déraile. », affirmait E. Mounier (1962, p. 447.), pour montrer que toute recherche de vérité en rapport avec l'existence humaine qui se veut authentique et crédible, ne doit pas perdre de vue la réalité, l'événement, le fait présent, elle varie avec l'actuel des faits. Il faut dire que l'incarnation est la condition de la vie de la personne, l'enracinement de l'homme dans le monde où il vit. Pour se réaliser, il ne doit rien rejeter de cette condition. Pour Mounier la réalité est fondamentale, elle occupe une place importante dans sa philosophie. En principe nous sommes toujours embarqués dans un corps, dans une famille, dans un milieu, dans une classe, dans une patrie, dans une époque que nous n'avons pas choisis. En somme précise

spirituel de l'existence et le sens de l'évènement.

Mounier (1962, p. 192.), « je ne suis pas un cogito léger et souverain dans le ciel des idées, mais cet être lourd dont une lourde expression seule donnera le poids ; je suis un moi-ici-maintenant ; il faudrait peut-être alourdir encore et dire un moi-ici-maintenant-comme ça-parmi ces hommes-avec ce passé. »

C'est ainsi que les existentialistes athées (dans Œuvres, 1962, p. 90) comme Jean-Paul Sartre, Martin Heidegger, F. Nietzsche et bien d'autres philosophes chrétiens tels, Blaise Pascal, Soren Kierkegaard, Henri Bergson... , qui ont inspiré Mounier, mettent l'existant aux prises avec sa réalité, ils le qualifient dans sa réalité comme « un fait nu et aveugle abandonné dans la dérélition, dans la contingence de la réalité. Il est là, comme ça, sans raison. » C'est ce que Martin Heidegger et Jean-Paul Sartre (dans Œuvres, 1962, p. 90), appelleront sa facticité.

En guise de précaution et de principe à adopter pour une vie personnelle, Mounier déclare que « la personne ne se contente pas de subir la nature dont elle émerge ou de bondir sous ses provocations. Elle se retourne vers elle pour la transformer, et lui imposer progressivement la souveraineté d'un univers personnel. » (1962, p. 447.) Cela traduit le fait qu'au regard de la réalité, l'existant est conduit à construire un chemin de l'action qu'il ne doit pas fonder à partir

d'un concept, mais de l'orienter en tenant compte des réalités qui le déterminent. Aucun spiritualisme de l'esprit impersonnel, aucun rationalisme de l'idée pure ne doit dans ce cas intéresser le destin de l'homme. Il a à affronter la réalité concrète qui détermine son être. E. Mounier (1962, p. 72), à l'instar de Soren Kierkegaard et de F. Nietzsche (dans Œuvres, 1962, p. 81) « pense aux antipodes de l'hégélianisme qui a promu l'esprit de système comme mode de compréhension rationnelle du réel ». Désormais dans l'esprit de Mounier, inspiré par Henri Bergson, il faudrait inverser le schéma traditionnel de la philosophie pour partir de la réalité au concept, placer maintenant la vie avant les mots. Il s'agira d'analyser directement le mouvement de l'histoire dans une expérience vécue et progressive comme seul moyen efficace de diriger l'histoire. Mounier en effet, placera toujours la vie avant les mots. Il cherchera, en partant des aspirations humaines, que la pensée essaye de s'appropriier le monde réel et non l'inverse. La pensée doit se laisser informer par le réel.

1.2. Une philosophie de la relation et de la transcendance

- La nécessité d'une vie de communion

La production de la valeur suppose de la communication qui invite à sortir de sa solitude, il s'agit d'un mouvement vers un transpersonnel. La vie personnelle passe

pour une existence libre qui ne peut se manifester qu'en tenant compte de l'autre, car l'homme n'est pas un être isolé. Il entend se réaliser parmi et avec les autres hommes. La démarche essentielle d'un monde de personnes n'est pas la perception isolée de soi ni le souci de soi égocentrique, mais la communication des consciences, la communication des existences, l'existence avec autrui. La personne dans un contexte personnaliste, ne se définit pas par l'incommunicabilité et le repliement, mais de toutes les réalités de l'univers. L'effet de son environnement se fait ressentir sur elle, d'autant plus que, comme le remarque Emmanuel Mounier (1962, p. 209.), « l'enfant comme l'adulte se conquiert dans son rapport à autrui et aux choses, dans le travail et dans la camaraderie, dans l'amitié, dans l'amour, dans l'action, dans la rencontre, et non pas dans le quant-à-soi », si bien que l'homme personnel n'est pas un homme désolé, c'est un homme entouré, entraîné, appelé. « C'est le grand péché de l'Occident de s'être dangereusement éloigné de cette vérité première. » (1962, p. 209)

D'ailleurs, il est impossible pour l'homme de réaliser son salut tout seul, ni socialement, ni spirituellement. Mounier insiste sur le fait que les valeurs ne sont pas réinventées par un seul sujet, en fonction de sa particularité, mais par tous. Alors les valeurs sont une mise en commun, elles représentent l'apport de tous. Les valeurs se

discutent, se débattent et s'adoptent. Elles supposent de la communication, ce qui oblige chacun à sortir de sa solitude. Les valeurs restent une source inépuisable de collaboration. Les valeurs mettent toujours en débat des personnes en vue de déboucher sur une décision logique, épurée de tout malentendu, de tout désaccord. C'est ici que le dialogue et le voyage trouvent tout leur sens dans la philosophie personnaliste. Par le biais du dialogue qui met ensemble les avis de tous autour d'une question pour enfin délibérer, on accède toujours à une décision objective et communément convaincante. Le dialogue qui permet de produire de la valeur reste alors une base fondamentale de la philosophie de Mounier.

La personne véritable est, dès l'origine, mouvement vers autrui, faculté de sortir de soi, insertion originale dans une coexistence avec d'autres. La personne est une existence capable de se détacher d'elle-même, de se déposséder de se décentrer pour devenir disponible à autrui. Dès lors, la personne ne peut croître, s'épanouir qu'en se purifiant incessamment de l'individu dont le souci majeur est de vivre replié sur lui-même tandis que celui du personnalisme est de décentrer pour l'établir dans les perspectives ouvertes de la personne en vue d'une civilisation communautaire.

Le voyage aussi permet d'aller à l'autre. C'est bien dans ce contexte que s'inscrit les

voyages de Mounier en vue de retrouver les militants de la revue *Esprit*. Philosophe voyageur à l'image de Descartes, Rousseau et Nietzsche, il s'est pour ce faire, rendu en A.O.F en 1947 dans le cadre de l'Alliance française. Le voyage est pour Mounier, une occasion de découvrir l'autre et de communier avec.

- **Une philosophie de la transcendance**

Une philosophie de l'engagement est inséparable d'une philosophie de l'absolu, ou de la transcendance du modèle humain. L'homme est fait pour être dépassé : il est sur le chemin ouvert, au-delà de l'adaptation, au-delà de la mort individuelle, au-delà de l'acquis et du résolu. Mounier l'ouvre sur la transcendance d'un absolu. Faisant alors allusion à cette référentielle absolue au-dessus de toute réalité humaine, mais en relation avec elle, Mounier déclare qu'au-dessus des personnes ne règne pas la tyrannie abstraite d'un destin, d'un ciel d'idées ou d'une pensée impersonnelle, indifférents aux destinées individuelles, mais un Dieu qui a donné de sa personne pour assumer et transfigurer la condition humaine, et qui propose à chaque personne une relation singulière d'intimité, une participation à sa divinité ; un Dieu qui ne s'affirme point, comme l'a cru l'athéisme contemporain (Mikhaïl A. Bakounine, Ludwig Feuerbach) E. Mounier (1961, p. 735). Il s'agit en fait d'un Dieu à la limite

sauveur de toute l'humanité, bien-sûr avec la volonté de l'homme lui-même. On ne doit le voir comme le Dieu dominateur de l'initiative de la personne, tel qu'il est perçu par F. Nietzsche de même que les anarchistes.

- **Résumé sur le personalisme de Mounier**

Le personalisme se résume à une activité vécue d'autocréation, de communication et d'adhésion. Il insiste à la fois sur l'incarnation de la personne dans des conditionnements empiriques mais aussi sur l'exigence de la personnalisation, c'est-à-dire d'autocréation de soi, autocréation qui ne peut s'opérer que dans des relations communautaires et qui l'ouvre sur la transcendance, pour le chrétien, sur la personne divine elle-même. E. Mounier (1962, p. 204) affirme qu'« il est un effort total pour comprendre et dépasser l'ensemble de la crise de l'homme au 20^{ème} siècle. » Il se donne pour entreprise de combattre pour l'homme et non seulement de traiter l'homme. Il défend l'humain face aux désordres de la vie. Il faut dire que Mounier est un intellectuel révolté contre les tyrannies de son époque. Il a dénoncé le désordre établi, l'injustice sociale. Il a consenti un sacrifice total à la défense de l'humain. E. Mounier voudrait que l'homme soit présent au monde, un monde fait de systèmes. Il est ce philosophe qui dérange, par son questionnement, sa communauté

d'appartenance religieuse, politique, son époque.

2. Le christianisme et les valeurs modernes, manifestations de la mondialisation

Le christianisme peine aujourd'hui sous l'influence des valeurs issues du monde moderne. Que ces valeurs relèvent du domaine socio-politique, économique ou même liées à l'Eglise elle-même, la préoccupation est de travailler à restaurer l'image de l'Eglise chrétienne en préservant la Parole de Dieu de ces dangers extérieurs ou internes. Avant toute tentative de recherche de perspectives, il est impérieux de relever d'abord ces dangers qui remettent en cause la chrétienté en Afrique.

2.1. Les influences socio-politiques

Le monde contemporain exprime aujourd'hui des valeurs, telles, la liberté, la justice, la tolérance, la démocratie, le sens collectif, l'évidence expérimentale, le progrès..., auxquelles le christianisme semble aujourd'hui confronté et que le chrétien aux yeux ouverts, au lieu de les intégrer, doit s'inquiéter plus de leurs déviations possibles, puisqu'elles sont des idéaux nés en pleine terre, d'une réaction instinctive et durable de la conscience moderne aux malheurs qui l'affectent. Du reste, Mounier dénonce comme déviation chrétienne, la possibilité d'une compromission des valeurs chrétiennes à la politique. Point n'est indiqué de réduire les

problèmes du christianisme au cléricisme de même qu'à la révolution. La révolution chrétienne ne saurait se confondre à la révolution politique.

Comme autre difficulté du christianisme, on ne saurait trop le rappeler, la communauté chrétienne peut elle aussi exprimer très infidèlement le christianisme. C'est le cas aujourd'hui, du monde occidental chrétien, influencé par les valeurs bourgeoises et petites-bourgeoises, qui influencent à leur tour les valeurs proprement chrétiennes. « Puisque si le souci du chrétien est d'être et même d'affronter la réalité pour la transfigurer, le bourgeois, lui n'a pour but que d'avoir. » (Mounier, 2005, p. 177.)

« Le bourgeois, selon E. Mounier (2005, p. 176), a dans l'âme un homme qui a peur. Peur des luttes, peur de ce jour imprévisible qui viendra demain à la rencontre de ses prévisions, peur du visage changeant des hommes. Il prend des assurances et des Assurances...Il s'entoure de sécurité... » Une telle attitude se montre incompatible avec la mission assignée au bon chrétien, et finit par l'influencer négativement, ce qui fait désormais du christianisme, « une religion de femmes, de vieillards et de petit bourgeois. Il est à peu près éliminé de l'élément dur de nos populations modernes : l'élément ouvrier. » E. Mounier, (2005, p. 179)

En marge de ces influences extérieures qui pèsent à présent sur le christianisme, le christianisme développe lui-même en son sein, des obstacles qui le contrarient. Remarquons avec Emmanuel Mounier, que les avant-gardes (où se situent les leaders) sont des zones où l'on rencontre souvent de faux leaders qu'il faut traquer : des fous mêlés aux hardis, des brouillons, des ingrats, des forcenés, des débiles, des serveurs...

De plus, au regard de l'absurdité du monde actuel, la Parole de Dieu devient pour le christianisme proprement lettre morte. Le corps de l'Eglise semble en effet corrompu. Dès les premiers âges de la chrétienté, l'Eglise a assumé des fonctions de gouvernement, de culture, de direction sociale et économique qui ne lui sont pas essentielles. Le chrétien, pour ce faire, devient comme un aliéné dans le monde : il parle sans être compris et il croit que tous les autres sont des fous. La lettre est presque morte. Ses mots ne passent plus, ses gestes ne portent plus, le monde a perdu la clef de sa langue et l'Eglise a perdu la clef de la langue des hommes. Si nous venons à considérer le domaine économique, il y est remarquable que sciences et techniques, ont aussi eu pour leur part, des influences non négligeables sur le christianisme.

2.2. Les effets économiques à travers sciences et techniques sur la vie du chrétien

L'introduction de la technique et de la technologie (outils du système capitaliste) ont engendré des conséquences que Mounier a pu relever. Dans *La petite peur du 20^e siècle*, Mounier fait remarquer que l'avènement du machinisme a été perçu comme l'apocalypse, parce qu'on avait du mal à l'intégrer et l'on semblait voir ses conséquences énormément peser aussi bien sur l'homme lui-même que sur son cadre de vie. A en croire E. Mounier (1962, p. 359), cette arrivée effroyable de la technique a été annoncée suivant les mots de Nietzsche en 1873 : « Le grand raz de marée de la barbarie est à nos portes. » Le grand raz de marée de la barbarie, qui ne représente rien d'autre que la technique, a surgi dans la vie des hommes qui éprouvent des difficultés à le comprendre et à l'accepter. La peur devant l'outil technique est grande au point que l'on a pensé que si l'humanité insistait à développer la technique, c'est elle qui allait nous dominer, nous asservir et finir par nous désœuvrer en exécutant nos tâches à notre place et nous aurions ainsi créé, selon l'expression de Mounier, « de nos mains nos successeurs à la suprématie de la terre » (1962, p. 382.) La machine « nous a si bien asservis, informés, domestiqués, que si l'on supprimait d'un coup toutes les machines du monde, la race humaine s'éteindrait, impuissante, en six semaines. » (1962, p. 382.) Elle semble en outre, être la source de la misère des travailleurs qui doivent

endosser les conséquences qu'elle engendre dans le domaine du travail, comme les bas salaires, le chômage, la surproduction et la recherche effrénée du profit par le capitalisme..., elle annonce également une dégradation morale de la vie sociale. La technique est tout de même accusée d'engendrer le gaspillage des richesses naturelles et de dénaturer la beauté de la nature.

Notre monde est aujourd'hui gagné par la rationalité, un monde dépourvu de sens, devenu absurde. L'homme s'y trouve seul aujourd'hui, jeté là, pour rien, sans rime ni raison. Il est de trop, tout est de trop, à vous donner la nausée. Il a bien la vocation de devenir un dieu, mais y réussir lui est irrévocablement interdit, ce qui transforme cette aspiration en une nouvelle source d'écœurement et de grotesque. Désorienté dans ce champ, sans appuis, l'homme du XXe siècle se sent aux deux sens du mot perdu dans un univers, qui à ses yeux, devient en même temps de plus en plus écrasant et de plus en plus insignifiant.²

Cette influence de l'outil technique semble de nos jours peser sur le christianisme qui a tendance à se réduire au bon aménagement du confort collectif, à propos duquel on laisse entendre que si les

problèmes de technique ou même de justice économique et sociale se résolvaient, tous les problèmes de l'homme seraient évacués, ou apaisés, ou résolus du même coup.

A l'opposé du système capitaliste ayant fait la promotion de la science et de la technique, le communisme a aussi pour sa part, dominé le christianisme, au point que Mounier préconise au christianisme d'éviter à juste titre l'intimidation paralysante que le communisme exerce sur les esprits et du conformisme plus ou moins secrètement nourri par la peur qu'il développe. A titre d'illustration, le socialisme africain domine très sensiblement la vie chrétienne, au point qu'il est facile de vouloir considérer l'un comme l'autre.

La mondialisation ne date pas d'aujourd'hui. L'exploitation du continent africain a commencé depuis la colonisation et se poursuit avec la mondialisation. L'Afrique draine toujours les conséquences de ce comportement malveillant des Européens qui se traduit par la dégradation de la dignité et par l'humiliation de la personne, à l'égard des Africains. Ceux-ci manifestent cet état de fait par un complexe d'infériorité qu'Emmanuel Mounier (1962, p. 268) exprime en ces termes : « La plupart des Noirs ont honte, une honte secrète qu'ils

² Chez l'existentialisme non chrétien Mounier remarque dans « La petite peur du XXe siècle » à la p. 351 dans *Œuvres* tome III, que la

contingence de l'existence ne prend plus le caractère de mystère provoquant, mais d'irrationalité pure et d'absurdité brutale.

ne font pas leur et qui hante jusqu'à leur fierté. » Au plan culturel, se manifeste par une démarche d'homogénéisation des cultures sur le modèle occidental.

3. La contribution du chrétien à l'humanisation de notre monde à la lumière du personalisme de Mounier

3.1. L'identification du personalisme au christianisme

Ainsi défini, le personalisme fait de la personne la seule responsable de son salut, et à elle seule revient la mission d'apporter l'esprit là où l'esprit disparaît. La vie personaliste permet de rendre intelligible toute forme de réalité humaine, d'humaniser dans ce cas la réalité de l'homme. Cela indique que le personalisme a pour mission principale, « l'accomplissement comme personne de chacun des individus qui le composent. Il a pour fin dernière de mettre chaque personne en état de pouvoir ne vivre comme personne, c'est-à-dire de pouvoir accéder au maximum d'initiative, de responsabilité, de vie spirituelle », E. Mounier (2000, p. 67).

Le sens de l'homme dans ce contexte personnel entraîne celui de l'existence et le sens de l'histoire c'est-à-dire que l'idéal personaliste est un idéal historique concret, qui ne compose jamais avec le mal ou avec l'erreur, mais compose avec la réalité historique toujours mêlée où sont engagées

les personnes vivantes, pour en tirer chaque fois selon les temps et les lieux le maximum de réalisation. La personne marque, humanise le milieu par lequel elle passe, de même que toutes les activités qu'elle réalise. Face donc à la réalité économique par exemple, « la personne passe pour la clé de voûte de l'appareil, elle doit faire sentir ce primat dans toute l'organisation économique. » E. Mounier (2000, p. 146.)

Conformément au principe de transcendance, le personalisme s'identifie au véritable christianisme, qui pour Mounier dans *affrontement chrétien*, a un rôle de dissident. Le véritable christianisme ne se fonde pas sur des principes préétablis, il affronte les réalités et s'engage à les orienter vers l'humain. Personalisme et christianisme finissent par se confondre, car le christianisme va désormais greffer l'histoire humaine au cœur même de la vie divine par la médiation du Christ incarné, tout comme le personalisme, qui ne se limite pas à recréer la réalité par la raison, mais finit par l'ouvrir à la transcendance de l'absolu divin. Le christianisme tout comme le personalisme, soude indissociablement les trois unités théologiques : unité de Dieu, unité de l'histoire, unité du genre humain, ce qui va conduire E. Mounier (1962, p. 405.) à dire que « le progrès est un fait humain et divin. »

3.2. La restauration du christianisme par le personnalisme

Désormais la cité de Dieu et la cité terrestre sont mêlées et confondues pour tout le temps depuis le jour où commence jusqu'au jour où s'arrête la génération des hommes. Quand le Christ a dit : « Mon royaume n'est pas de ce monde » E. Mounier (1962, p. 537), il ne nous a pas dit que nous ne soyons pas de ce monde, mais que son message n'était pas directement destiné à l'heureux aménagement, nous devons travailler en prise directe avec les difficultés de l'heure, et ne pas avilir la transcendance chrétienne dans des aménagements boiteux, ridicules devant le monde, et ridicules devant Dieu.

Le christianisme est bien une religion de salut, mais de salut collectif, et même cosmique, la gloire est l'achèvement de l'unité reconstituée : unité de Dieu, unité de l'histoire, unité du genre humain. Dans ces trois unités solidaires, nous tenons l'armature de l'idée du progrès collectif de l'humanité. Le jugement dernier est un jugement collectif. Le péché n'est pas principalement une souillure de l'individu, il est d'abord une déchirure de l'unité humaine par la séparation d'avec Dieu, on pourrait presque dire, par une individualisation.

Le progrès du chrétien n'est pas une accumulation d'avoir (biens, puissance, confort) mais une marche à la perfection de

l'être. Le progrès de l'histoire selon le christianisme n'est pas un processus d'accumulation continue, comme le progrès technique, dont la loi est beaucoup plus sommaire. Il est ascèse : sacrifice, résurrection, transfiguration... Il ne peut se ramener à ces critères de commodité, de sécurité, d'agrément somnolent qui servent généralement à définir le bonheur.

Le christianisme, remarque Mounier, n'est pas menacé d'hérésie : il ne passionne plus assez pour cela. Il est menacé d'une sorte d'apostasie silencieuse faite de l'indifférence environnante et de sa propre distraction. Ces signes ne trompent pas : la mort approche. Non pas la mort du christianisme mais la mort de la chrétienté féodale et bourgeoise. Une chrétienté nouvelle naîtra demain, ou après-demain, de nouvelles couches sociales.

Ont raison ceux qui pensent que le christianisme doit au contraire restaurer la Parole de Dieu dans sa hauteur sacrée. Ont raison ceux qui disent que le christianisme doit retrouver les chemins de la terre et les soucis quotidiens des hommes. La personne devient l'intermédiaire entre la réalité terrestre et le ciel. Elle est le Dieu du cosmos. En réalité, l'au-delà qui est tant attendu avec l'arrivée du Christ est lié aux œuvres des hommes ici-bas. A propos, les Ecritures nous confient ceci : Vous vous rappelez qu'au moment où les apôtres,

venant de voir le Christ s'élancer dans les nuées, gardaient, stupéfaits, la tête levée vers le ciel, deux hommes blancs s'approchèrent et leur dirent à peu près : « Qu'êtes-vous là à rester le nez en l'air ? Celui qui est parti reviendra. Votre tâche est à votre pied. » E. Mounier (1962, p. 346) Ainsi, pour le chrétien apocalyptique, l'idée de la fin des temps n'est pas l'idée d'un anéantissement, mais l'attente d'une continuité et d'un accomplissement.

Puisque la personne, identifiée à Dieu, incarne les faits terrestres pour les humaniser dans un contexte personnaliste, si bien que Saint Grégoire de Nysse, dans les *Œuvres* de Mounier, voit en l'homme la parfaite image de Dieu, et l'intermédiaire par lequel tout le monde matériel se spiritualise et s'unit à Dieu, donc le Christ du cosmos.

Conclusion

Nous parvenons à la conclusion de rappeler que les actions du développement ont occasionné assez de conséquences sur le christianisme au plan socio-politique, économique, culturel...Il peine alors à

regagner encore son statut originel qui n'était que de manifester la Parole de Dieu. Cependant, le personnalisme d'Emmanuel Mounier, vu qu'il est une philosophie fondée sur la réalité et visant à établir toujours un lien avec les valeurs transcendantes, peut servir d'instance d'éducation du chrétien et de la communauté chrétienne en vue de permettre au christianisme, malgré les influences négatives qui lui auront été faites, de rétablir et d'adopter ses principes qui font désormais du chrétien, un acteur actif et engagé, capable d'affronter à chaque fois la réalité pour l'orienter vers les principes du christianisme. Mounier, à travers sa pensée, remet en surface la Parole de Dieu qui invite le chrétien à participer à la construction de son royaume, un royaume qui n'est pas de ce monde, mais un monde plus humain à faire advenir. De ce fait, conformément à la philosophie personnaliste et la Parole de Dieu, le chrétien se révèle le Christ incarné servant d'intermédiaire entre la terre et le ciel, en vue d'assurer l'humanisation de notre monde.

Références bibliographiques

- KI-ZERBO, Joseph, (2013). *A quand l'Afrique ?* Suisse, Editions d'en bas.
- MOUNIER, Emmanuel, (1961, 1962, 1992). *Ecrits sur le personnalisme*, Paris, Editions du Seuil.
- MOUNIER, Emmanuel, (1961). *Le personnalisme*, Paris, PUF, coll Que sais-je ?
- MOUNIER, Emmanuel, (2005). *Le personnalisme*, Que sais-je ? 17^e édition, Paris, Puf .
- MOUNIER, Emmanuel, (2005). *L'engagement de la foi*, Paris, Editions, Parole et Silence.

- MOUNIER, Emmanuel, (2007). *Petite renaissance L'éveil de l'Afrique noire*, Paris, Presses de la Renaissance.
- MOUNIER, Emmanuel, (1961). *Œuvres Tome I 1931-1939*, Paris, Editions du seuil.
-« La pensée de Charles Péguy », 1931.
-« La révolution personaliste et communautaire », 1934.
-« De la propriété capitaliste à la propriété humaine », 1934.
-« Personalisme et christianisme », 1939.
-« Les chrétiens devant le problème de la paix », 1939.
-« Manifeste au service du personalisme », 1936.
-« Anarchie et personalisme », 1937.
- MOUNIER, Emmanuel, (1962). *Ouvres Tome III 1944-1950*, Paris, Éditions du seuil.
-« L'affrontement chrétien », 1944.
-« Introduction aux existentialismes », 1947.
-« Qu'est-ce que le personalisme ? », 1947.
-« L'éveil de l'Afrique noire », 1947.
-« La petite peur du XX e siècle », 1949.
-« Le personalisme », 1949.
-« Feu la chrétienté », 1950.
- MOUNIER, Emmanuel, (2000). *Refaire la Renaissance*, Paris, Editions du Seuil.